

علل الاختيارات النحوية في
القراءات السبعة
عند الجعبري في الأسماء

مجلة جامعة تكريت للعلوم

م.م. علي جاسم محمد حسين

أ.م.د. نافع علوان بهلول

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة

عند الجعبري (ت ٥٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد حسين أ. م. د. نافع علوان بهلول
تربية صلاح الدين كلية التربية/ جامعة تكريت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

توطئة:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

فلم يكن الجعبري -رحمه الله- ليوجه القراءات القرآنية، ويعرض فيها أقوال العلماء وآراءهم من لغويين ونحويين ومفسرين فحسب بل كان له موقف في اختيار القراءات وترجيح بعضها على بعض، فهو يحمل بعض القراءات على لغات العرب، ومن ثم يوجهها نحويًا، وأحيانًا يستدل بالقراءات الشاذة لقوية قراء سبعة، وهو مع هذا بقي متمسكًا بمنهجه العام بأنّ القراءة سُنّة متبعة لا يجوز مخالفتها، والضابط للقراءة عنده كما عند بقية علماء القراءات بتواتر القراءة، وموافقة العربية، ورسم المصحف ولو تقديرًا. فهي عنده من الأحرف السبعة حكمها حكم المتفق عليه.

وكان أيضًا يردف الاختيار ببيان العلّة كالحمل على المعنى لوضوحه وأبعاده التأويلات والتفسيرات البعيدة.

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

المطلب الأول

المرفوعات

١- المبتدأ:

وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَبَدَرُوا أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْخَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ [البقرة: ٢٤٠].

قرأ نافع وابن كثير والكسائي وَصِيَّةً بالرفع. وقرأ الباقون أبو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص بالنصب^(١).

فالحجة لمن رفع، أنه أراد: فلتكن وصية. أو فأمرنا وصية، ((ودليله قراءة عبد الله: فالوصية لأزواجهن متاعاً. والحجة لمن نصب أنها مصدر، والاختيار في المصادر النصب))^(٢). واختار الجعبري- رحمه الله - قراءة الرفع خلافاً لقراءة المصحف^(٣). ويجوز عنده الابتداء بالنكرة؛ لأنه موضع تخصيص^(٤)، كـ (سلام عليك) أو (خير بين يديك). أو محذوف، أي: فعليهم وصية^(٥).

قال: ((واختياري الرفع بالابتداء، وخبره تاليه لسلامته من الحذف))^(٦) وهذه القراءة - قراءة الرفع - هي قراءة الحرمين، وأبي بكر، وقراءة علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وقنادة ومجاهد واختارها الطبري (ت ٣٩٠هـ) قال: ((وأولى القراءتين عندنا في ذلك بالصواب قراءة من قرأه رفعاً لدلالة أمر القرآن))^(٧).

ومعنى هذه القراءة - اعني الرفع - أنه يُستحب أن يوصي الزوج لزوجته بوصية قبل أن يموت^(٨)؛ لذلك كان التقدير عند أبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ): ((والذين يتوفون منكم وعليهم وصية لأزواجهم))^(٩)، وقد ذهب العكبري (ت ٦١٦هـ) وأبو شامة الدمشقي (ت ٦٦٥هـ) إلى أنها مبتدأ خبرها محذوف، والتقدير: وعليهم وصية وعدم التقدير أولى من التقدير^(١٠).

٢- الخبر:

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةُ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ [الأعراف: ١٦٤]

(مُعْدِرَةٌ) بالرفع، وقراها حفص بالنصب^(١١). فمن قرأ بالرفع فقد آزاد وجهين في العربية، أما أن يكون أراد: قالوا موعظتنا إياهم معذرة، فتكون خبر ابتداء محذوف، أو بضمير قبل ذلك ما يرفعه كقوله: (سُرَّةُ) [النور: ١]، يريد: هذه سورة، والحجة لمن نصب: إن الكلام جواب، كأنه قيل لهم: لم تعظون قوماً هذه سبيلهم؟ قالوا: نعظهم اعتذاراً أو معذرة^(١٢). واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة الرفع ((لدلالة على الثبوت، وقد كان الأمر واجباً عليهم))^(١٣) في حين كانت قراءة المصحف (مُعْدِرَةٌ) على النصب؛ لذا قال القراء (ت٢٠٧هـ): ((أكثر كلام العرب أن ينصبوا المعذرة، وقد آثرت القراءة رفعها ونصبها جائز))^(١٤).

ورجح سيويه (ت١٠٨هـ) قراءة الرفع موضحاً ذلك بالقول: ((بأنهم لم يريدوا أن يعذبوا من أمرٍ لزمهم اللوم عليه اعتذاراً مستأنفاً من أمرٍ ليموا عليه، ولكنهم قيل لهم: لم تعظون قوماً؟ قالوا: موعظتنا معذرةً إلى ربكم))^(١٥).

وقد حمل الأزهر (ت٣٧٠هـ) قراءة الرفع على الخبر، والمبتدأ محذوف، والتقدير: هي معذرة أو موعظتنا إياهم معذرة^(١٦)، وتابع الجعبري سيويه في اختيار القراءة على الرفع. إذ أنه حين وجه قراءة الرفع، قال: ((وجه رفع معذرة)) جعلها خبر مبتدأ ((موعظتنا))^(١٧)، ومن ثم هي قراءة مُجمَعٌ عليها. أضف ذلك فهي أقل حذفاً وتقديراً. وهناك لمسة بيانية في قراءة الرفع إذ أن الجملة الاسمية تدل على الثبوت خلافاً للجملة الفعلية التي تدل على الحدوث والتجدد. والاسم أقوى وثبت من الفعل كما هو معلوم في اللغة. لذا اختار الجعبري - رحمه الله - قراءة الرفع ((لدلالة على الثبوت))^(١٨)، وهناك كلام جميل للدكتور فاضل السامرائي في قوله تعالى ((فقالوا سلاماً قال سلاماً)) [الذاريات: ٢٤]. إذ إن إبراهيم (عليه السلام) ((ردّ التحية عليهم بحيرٍ من تحتهم فأنهم حيوه بالنصب (سلاماً)، وحياهم بالرفع (سلاماً) فهم حيوه بالجملة الفعلية الدالة على الحدوث والتجدد، أي: نُسلمُ سلاماً، وقد حياهم بالجملة الاسمية الدالة على الثبوت، والاسم أقوى وثبت من الفعل كما هو معلوم في اللغة))^(١٩).

٣- اسم (كان):

ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوَى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ [الروم: ١٠]

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

قرأ الحرمان وأبو عمرو (عاقبة) بالرفع، وقرأ ابن عامر والكوفيون بالنصب^(٢٠). فمن قرأ بالنصب جعل (عاقبة) خبر كان مقدم، أما اسمها فهو (السَّوْأَى) والتقدير: ثم كانت السَّوْأَى عاقبة الذين أساءوا^(٢١). ويجوز أن تكون ((أن كذبوا)) اسم كان المصدر المؤول و (السَّوْأَى) مصدر أساءوا^(٢٢)، وتكون (عاقبة) هي الخبر. ومن قرأ بالرفع جعله اسم ((كان))^(٢٣)، ودُكرت؛ لأن تأنيثها حقيقي^(٢٤).

واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة الرفع، إذ جعل (عاقبة) اسم ((كان)) لتعريفها بالإضافة إلى (الَّذِينَ) و (السَّوْأَى) خبرها^(٢٥). قال: ((واختياري: رفع (عاقبة) لرجحان تعريف الصلة على الأداة؛ خلافاً لابن كيسان، فيقوى مذهب الثعني وسلامته من تغير الرتبة))^(٢٦).

والقراءتان حسنتان؛ لأنَّ الاسم والخبر هما هنا معرفتان ((وإذا اجتمع اسمان نظرت، فإن كان أحدهما معرفة والآخر نكرة، جعلت النكرة الخبر، والمعرفة الاسم، وإذا كانا معرفتين كنت بالخيار، أيهما شئت جعلته خبراً، وأيها شئت جعلته اسماً))^(٢٧)، وبعض من رجح قراءة الرفع على حذف خبر ((كان))، قال أبو شامة الدمشقي (ت ٦٦٥هـ): ((وعلى قراءة الرفع أن لا يكون لـ (السَّوْأَى) خبر بل معنى أساءوا السَّوْأَى، أي: فعلوا الخطيئة السَّوْأَى، وخبر كان محذوف إرادة الإبهام، ليذهب الوهم إلى كل مكروه))^(٢٨).

ورجح مكي (ت ٣٧٤هـ) قراءة الرفع؛ ذلك لأنها قراءة الجماعة وتكون (السَّوْأَى) خبراً لكان الناقصة^(٢٩) وهذا ما ذهب إليه الجعبري - رحمه الله - في اختيار هذه القراءة.

٤ - اسم (ليس):

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ [البقرة: من الآية ١٧٧].

قرأ حمزة وحفص بنصب (الْبِرِّ) على أنه خبر ليس، ورفع الباقيون على أنه اسمها^(٣٠) فمن نصب جعل (أَنْ) مع صلتها الاسم، فيكون المعنى: ((ليس توليتكم وجوهكم البر لله))^(٣١) ومن رفع (الْبِرِّ) فالمعنى ((ليس البرُّ كلُّه توليتكم، فيكون البر اسم ليس، وتكون (أَنْ تُولُوا) الخبر^(٣٢)، واختار الجعبري قراءة الرفع، قال: ((واختياري الرفع وفقاً لأبي عبيد تغليبا لتعريف اللام؛ لوضعها لتعريف. ووضع الإضافة للتخصيص، والسلامة من قرعة التقسيم والتأخير، والابتداء بصورة الفعل، ولقراءة علي - كرم الله وجهه - (بَأَنْ تُولُوا) وعليه مصحف أبي وابن مسعود.

ومن ثم اتفقوا على رفع (**وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْكُلُوا**) [البقرة: ١٨٩] لتعيين المجرور خبراً بالجار. وعلى نصب نحو (**فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ**) [النحل: ٥٦] لتوجيه النفي إلى الخبر^(٣٢).

ومما يقوي هذه القراءة أن في مصحف ابن مسعود وأبي **لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تُوَلُّوا**^(٣٤)، وقد ذكر ابن مجاهد (ت ٣٢٤هـ) رأيَه في عدم جواز النصب في **(الْبِرُّ)** إذا سبقت المصدر المؤول بحرف جر^(٣٥).

قال أبو علي الفارسي (ت ٣٧٧هـ): (**كَلَامُ الْمَذْهَبَيْنِ خَسَنٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَسْمَاءِ، اسْمٌ لَيْسَ وَخَبَرُهَا مَعْرُوفَةٌ، فَإِذَا اجْتَمَعَا فِي التَّعْرِيفِ تَكَافَأَ فِي كَوْنِ أَحَدِهِمَا اسْمًا وَالْآخَرُ خَبَرًا، كَمَا قَدْ تَكَافَأَ الْكِرَاتُ**)^(٣٦).

وعند مكي القراءة بالرفع، وحيث جعل **(الْبِرُّ)** اسم ليس، وقوله **(أَنْ تُوَلُّوا)** والمصدر المؤول في محل نصب خبر ليس فيكون المعنى: ليس البر كله توجهكم إلى الصلاة واختلاف القلبين^(٣٧).

ووجه الرفع أقوى، فاسم ليس كالفعل ورتبة الفاعل أن يلي الفعل، فلما ولي **(الْبِرُّ)** ليس، رفع فأتي الكلام على رتبته التي أتت بها التلاوة. وأولى من أن يحدث فيه ما يحتاج إلى التقديم والتأخير، قال العكبري: (**إِنَّ الَّذِي يَقْوِي قِرَاءَةَ الِرفْعِ فِي الْبِرِّ، إِنَّ الْأَصْلَ تَقْدِيمُ الْفَاعِلِ عَلَى الْمَفْعُولِ، فَيَقْدُمُ الْمَبْتَدَأُ عَلَى الْخَبَرِ**)^(٣٨).

إذن فقراءة الرفع هي القراءة المجمع عليها عند كثير من القراء. وإنها رتبة في الكلام. وبها قرأ الأعرج والحسن، وهي اختيار أبي عبيد وحاتم^(٣٩). لذلك رجحها الجعبري واختارها.

٥- الفاعل:

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ [البقرة: ٣٧].

قرأ ابن كثير بنصب **(آدَمُ)** ورفع (كلمات)، وقرأ الستة الباقون برفع **(آدَمُ)** ونصب **(كَلِمَاتٍ)**^(٤٠) واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة رفع **(آدَمُ)** ونصب **(كَلِمَاتٍ)** قال: (**وَأَخْيَارِي إِسْنَادُهُ إِلَى كَابِي عَبِيد؛ لِأَنَّهُ الْحَقِيقَةُ، وَلِسَلَامَتِهِ مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ وَالْحَذْفِ، وَتَوَفَّرَ الْمَفْسَرُ عَلَى مَقْتَضَاهُ**)^(٤١).

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

وذهب الفراء إلى أن القراءتين بمعنى واحد إذ قال: ((والمعنى - والله اعلم - واحد؛ لأن ما لديك فقد لقيته، وما نالك فقد نلته))^(٤٢)، وكذلك رأي الاخفش (ت ٢١٥هـ) والعكبري^(٤٣)، ويرى الزجاج (ت ٣١١هـ) أن قراءة ابن كثير بنصب (آذَمَ) صحيحة ولكن (الاختيار ما عليه الإجماع هو في العربية أقوى لأن (آذَمَ) تعلم هذه الكلمات ففيل تلقى هذه الكلمات، والعرب تقول: تلقيت هذا من فلان....)^(٤٤)، كما رأى ابن خالويه (ت ٣٧٠هـ) بأن ثمة مشاركة في المعنى بين القراءتين، قال: ((وهذا ما يسميه النحويين: المشاركة في الفعل))^(٤٥).

وذهب مكي بن أبي طالب القيسي إلى أن القراءة برفع (آذَمَ) ونصب (كَلِمَاتٍ) هي الأولى؛ لأن أكثر القراء عليها^(٤٦). ويرى أكثر المفسرين أن معنى تلقى الكلمات استقبلها بالأخذ والقبول، والعمل بها. والكلمات هي قوله تعالى ((قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين))^(٤٧). [الأعراف: ٢٣].

ومما تقدم يتضح بأن الجعبري - رحمه الله - قد اختار قراءة (آذَمَ) ونصب (كَلِمَاتٍ) لأمر عدة منها: قراءة السبعة إلا ابن كثير لها، ومن ثم اتفاق أغلب النحاة مع المفسرين في ((أن الله لما علم آدم الكلمات فأمره بهنّ تلقاهن بالقبول^(٤٨)، ولسلامته من التقديم والتأخير والحذف؛ إذ إن الأصل أن يلي الفاعل الفعل من غير أن يفصل بينه وبين الفعل فاصل، والأصل في المفعول أن يفصل من الفعل. وإن يتأخر عن الفاعل^(٤٩).

المطلب الثاني

المنصوبات

١ - خبر كان:

وَأِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ [النساء: ١١].

قرأ نافع (واحدة) بالرفع. وقرا الستة الباقيون نصبها^(٥٠)، قال ابن خالويه: ((فمن رفع جعل (كان) بمعنى حدث، أو وقع، ولا تحتاج إلى خبر، ومن نصب اضمر في (كان) اسماً، والتقدير: إلا أن تكون المذكورة واحدة))^(٥١).

أما الجعبري - رحمه الله - ففسر قراءة الرفع للموثر بعد موته. وهنا تكون (كان) تامة، والنصب لمن كان موجوداً عند موته^(٥٢)، إلا أنه اختار قراءة النصب على أن (وَاحِدَةً) خبر كان الناقصة، واسمها مضمّر فيها؛ أي: وإن كانت المتروكة أو الواحدة واحدة. ومناسبة لقوله تعالى: **(فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ)** [النساء: ١١]^(٥٣). وقراءة النصب هي ما عليه السبعة إلا نافعاً. ووصفها النحاس بأنها قراءة حسنة^(٥٤)، ورجحها ابن خالويه بعد أن وجه القراءتين نحوياً، قال: ((والنصب أصوب))^(٥٥).

أما أبو علي الفارسي علل قراءة النصب بعد أن اختارها، قال: ((والاختيار ما عليه الجماعة؛ لأن التي قبلها لها خبر منصوب، وذلك قوله **(فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ)**، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً)) أي: وإن كانت المتروكة واحدة، كما إن الضمير في الأول تقديره: وإن كن المتروكات أو الواثات نساء))^(٥٦).

ورجح مكي قراءة النصب أيضاً بأن يجعل (كان) ناقصة. واسمها مضمّر (هي) و (وَاحِدَةً) خبرها. وفي هذا توفيق بين آخر الكلام وأوله في قوله تعالى ((وإن كن نساء)) والتقدير: فإن كانت المتروكات نساء - فإن كانت المتروكة واحدة^(٥٧).

ورجح النصب من المفسرين النسفي (ت ٧١٠ هـ) بقوله: ((والنصب أوفق))^(٥٨).

والفراءتان صحيان إلا إن قراءة النصب هي ما عليه الجماعة من القراء. واختارها كثير من علماء النحو كالنحاس وابن خالويه وأبي علي الفارسي كما إنها وافقت كلام المفسرين وتقديرهم لها. ومناسبة لقوله تعالى: **(فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ)** في أول الآية. لذا وقع اختيار الجعبري - رحمه الله - لها.

٢- المفعول به.

(وَيَسْأَلُوكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ) [البقرة: ٢١٩].

قرأ أبو عمرو **(أَنْفَرُ)** بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب^(٥٩). فمن قرأ بالرفع جعل (ما) استفهامية و (ذا) منفصلة بمعنى (الذي) فكانه قال: ما الذي ينفقون؟ فقال: **(وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ)** [النحل: ٢٤] بخبر الابتداء^(٦٠)، كما، وبقرا بالنصب

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

(م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول)

بفعل محذوف تقديره يتفقون العفو هذا ((إذا جعلت ما)) و((إذا اسماً واحداً؛ لأن العفو جواب وإعراب الجواب كإعراب السؤال))^(٦١)، فلما كان إعراب الأداة (ماذا) مفعولاً به؛ لأن ما بعدها فعل متعدي لم يستوف مفعوله، فإن إعراب الجواب (العفو) يكون مفعولاً به.

واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة النصب على انه مفعول به على الألفح باعتبار الفعلية تقديره: يسألونك أي شيء يتفقون؟ قل: أنفقوا العفو، قال: ((واختياري النصب؛ لأنه أقل تغييراً على الحكم. ومن ثم اتفقوا على نصب (مَادَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ) [النحل: ٣٠] ولا يرد علينا اتفاقهم على رفع (مَادَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) [النحل: ٢٤] لأنه خارج عن فرض المسألة لامتناع تقدير الفعل؛ إذ كانوا جاحدين لمطلق لا لمقيدة، فينافي تقدير انزل أساطير الأولين))^(٦٢).

والمحذوفات في كتاب الله تعالى كثيرة جداً ((وهي إذا أظهرت تم بها الكلام، وحذفها أوجز وابلغ))^(٦٣)، وحكى النحويون: ماذا تعلمت انحواً أم شعراً؟ بالنصب والرفع، على أنهما جيدان حسنان ((إلا أن التفسير في الآية يدل على النصب))^(٦٤). لأن ((العفو جواب وإعراب الجواب كإعراب السؤال))^(٦٥).

وسياق الآية الكريمة عن الإنفاق، والتقدير يكون بغالبه بالفعل (تفقون) وهذا فعل متعدي لم يستوف مفعوله ويكون المعنى على ذلك متفقاً مع قراءة الجماعة بالنصب دون الرفع.

٣- الاستثناء:

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ [النساء: ٩٥]

قرأ نافع وابن عامر والكسائي (غَيْرَ) بالنصب، وقرأ الباقون بالرفع^(٦٦) فوجه رفعها انه صفة (القاعدين). ووجه نصبها: انه استثناء من (الْقَاعِدُونَ) أومن المؤمنين^(٦٧). والاختيار ((النصب على الاستثناء، وفاقاً لأبي عبيد وظاهر الطبري، وإن غلبت غير في الصفة ولزم التقديم والتأخير؛ لأن المعنى عليه))^(٦٨)، ونص الاخفش (ت ٢١٥هـ) يقوي هذه القراءة إذ قال: ((أنزلت من بعد

قوله تعالى (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ) [النساء: ٩٥]. ولم تنزل معها وإنما هي استثناء عني به
قوماً لم يفدر الخروج، ثم قال: (غَيْرٌ) (٦٩)

وأجاز الزجاج أن ((يكون قوله (غَيْرٌ) مرفوعاً على جهة الاستثناء، والمعنى: لا يستوي
القاعدون والمجاهدون إلا أولوا الضرر يساوون المجاهدين؛ لأن الذي أقعدهم عن الجهاد
الضرر)) (٧٠)، وقد رده ابن عطية (ت ٥٤٩ هـ) بقوله: ((لأن أولي الضرر لا يساوون المجاهدين
وغايتهم أن يخرجوا من التوبيخ والذمة التي لزمتم القاعدين من غير عذر)) (٧١).

واختار مكي قراءة النصب، والحجة فيه جعله على الاستثناء من (الْقَاعِدُونَ) والمعنى: لا
يستوي القاعدون إلا أولي الضرر على أهل الاستثناء (٧٢)، وكذلك هي اختيار الطبري (٧٣).

ويجوز أن يكون (غَيْرٌ) منصوباً على الحال، والمعنى: لا يستوي القاعدون في حال
صحتهم والمجاهدون، كما تقول: ((جاءني زيدٌ غيرَ مريضٍ)) أي: جاءني زيد صحيحاً (٧٤).

واختار أبو القاسم النويري (ت ٨٥٧ هـ) قراءة النصب على الاستثناء (٧٥)؛ لأن
معنى (إِذَا) إفادة المغايرة، أي للدلالة على أنَّ ما بعدها مغاير لما قبلها ومخالف في المعنى الذي
ثبت له، إيجاباً أو نفيّاً، فمعنى (أَسْرَعَ المتسابقون غيرَ سعيدٍ) أنَّهم أسرعوا مغايرين ومخالفين في
هذا سعيداً، فهو لم يسرع (٧٦). وهذا ما يجعل الاستثناء منقطعاً غير متصل بما قبله، ويرجح
قراءة النصب ويقويها.

والقراءتان حسنتان إلا أن الجعبري اختار النصب على أصل معنى غير لإفادتها
المغايرة. وكذلك فإنه تابع جلَّ العلماء كابي عبيد وطاهر على حدِّ قوله، وكذلك مكي والطبري
وابن عطية وغيرهم من علماء النحو والمفسرين.

٤ - الحال:

(قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ). [الأعراف: ٣٢]

قرأ نافع (خَالِصَةً) بالرفع، وقرأ الستة الباقيون بالنصب (٧٧)، وجه الجعبري - رحمه الله -

قراءة الرفع على جعل (خَالِصَةً) خبر المبتدأ الذي هو (هِيَ) ونصبها حال من فاعل (لِلَّذِينَ) أي: الزينة

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

خالصة يوم القيامة^(٧٨)، واختار النصب، اذ قال: ((واختياري النصب لعدم الفصل والحذف))^(٧٩).

واغلب القراء تقرا بالنصب، وهي كذلك قراءة المصحف، يقول النحاس: ((وسائر القراء يقرؤون **خالصة** على الحال، أي: يجب لهم في هذه الحال، وخبر الابتداء **لَلَّذِينَ آمَنُوا**) والاختيار عند سيويه النصب لتقدم الظرف))^(٨٠).

أما ابن خالويه فيرى ((انه لما تم الكلام دونها نصبها على الحال))^(٨١). والأفضل عند مكّي قراءة (ج) بالنصب، وعلل ذلك بالقول: ((والنصب أحب إلي؛ لأنه أتم على المعنى، ولأن عليه جماعة القراء))^(٨٢)، إذ إنَّ (الزنية يشاركون فيها في الدنيا وتخلص لهم في الآخرة)^(٨٣)، فهي للمؤمنين على وجه الحلوص يوم القيامة، وإنما مشاركتهم غيرهم في الدنيا بطريقة النعمة^(٨٤)، وليس ثمة فرق في المعنى بين القراءتين؛ لأن القراءتين تعني خلوص الطبقات في الآخرة للمؤمنين، إلا إن قراءة النصب تبعد التأويل النحوي، كما أنها قراءة أغلب القراء.

المطلب الثالث

المجرورات

١- الصفة المحجورة.

﴿هَٰذَا لِكِ الْوَلَايَةِ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ نَّوْأَبَا وَخَيْرٌ عَقَبًا﴾. [الكهف: ٤٤]

قرأ أبو عمرو البصري، والكسائي **الْحَقُّ** بالرفع، وقرأ الباقون بالجر^(٨٥). واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة الجر. قال: ((واختياري الجر لسلامته من الفصل بين الصفة والموصوف، ولعمومه))^(٨٦).

فمن قرأ بالرفع فعلى وجهين: الأول: انه جعل **الْحَقُّ** «(وصفاً للولاية، ودليلاً انه في قراءة أبي: هنالك الولاية الحق لله)^(٨٧) لان ولاية الله عز وجل لا يشوبها نقص ولا خلل^(٨٨)». والآخر: أن يرتفع **الْحَقُّ** على الخبر؛ لما فيه من الفصل بين الصفة والموصوف، قال ابن الانباري (ت ٥٧٧هـ): ((إلا أن جعله خبراً آخر أولى من جعله صفة؛ لما فيه من الفصل

بين الصفة والموصوف))^(٨١)، إلا أن الفصل بين الصفة (الْحَقُّ) والموصوف (أَوَّلَايَةُ) بلفظ الجلالة (لِلَّهِ) مقبولٌ عند النحويين؛ لأنه ليس بأجسي.

وقراءة الخفض ((نَعْمَا لِلَّهِ جَلٌّ وَعِزٌّ ذِي الْحَقِّ))^(٨٢) ويقوي ذلك قوله (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) [الأنعام: ٦٢] ^(٨٣).

وقد رجح مكي بن أبي طالب القيسي قراءة الجر صفة لله سبحانه وتعالى، وهو مصدر وصف به كما وصف بالعدل، والسلام وهما مصدران، والمعنى: ذو الحق، وذو العدل^(٨٤). وكان هذا الترجيح قائم على توجيه أبي علي الفارسي لهذه القراءة - اعني قراءة الجر -^(٨٥).

لذلك كان اختيار الجعبري - رحمه الله - لقراءة الجر كونها قراءة الجماعة ولها ما يقويها في قوله تعالى (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ)، فضلا عن أنها اختيار مكي بن أبي طالب القيسي الذي جاء موافقا لتوجيه العلماء لها مثل ابن خالويه وأبي علي الفارسي، زد على ذلك أنها تجنب الفصل بين الصفة وموصوفها.

٢ - العطف على المجرور القريب:

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَفُصِّلَ بَيْنَهُمَا عَلَى نَبْصٍ فِي الْأَكْلِ [الرعد: ٤]

قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحفص، برفع (وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ) ولا اختلاف في رفع (قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ) ولا في خفض (صِنْوَانٍ يُسْقَى) ^(٨٦) وعند الجعبري رحمه الله - قراءة (وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٍ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ) بالجر معطوف على (أَعْنَابٍ) فالجنة احتوت الجنة على الأنواع الثلاثة: على حد قوله (جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً) [الكهف: ٣٢] ^(٨٧)، إذ قال: ((واختياري الحر لقرب متبوعه ومشاكله ودليلاً على تنويع الجنات))^(٨٨).

والحجة لمن رفع: ((انه رده على قوله (قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ) ^(٨٩)؛ لان عندهم الجنة لا تكون من الزرع ^(٩٠)، وحكي عن محمد بن يزيد المبرد (٢٨٥هـ) أنه قال: ((وزرع ونخيل، بالخفض أولى؛ لأنه اقرب إليه واحتج لحكاية سيويه ^(٩١)؛ خشنت بصدرة وصدرة زيد،

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

وان الجر أولى من النصب لقربه فيه، وكذا (وَزَّرَعِ) أولى، لقربه من (أَعْنَابٍ)^(١٠١)، ففيها حمل (الزرع والنخيل) على (أَعْنَابٍ) كأنه قال: (جنات من أعناب، ومن زرع، ومن نخيل)، والدليل على أن الأرض إذا كان فيها النخيل، والكرم، والزرع سميت جنة قال تعالى: (جَعَلْنَا لَأَخْدِيمَهَا جَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا) [الكهف]^(١٠٢)، وكذلك قول الشاعر:

[.....] يُحَرِّدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمُغَلَّةِ^(١٠٣).

وهناك بعض من استبعد في كون (الزرع) من (الجنة) إلا أنه مع هذا قرأ بجر (وزرع)؛ لأنه عطفه على المعنى، والتقدير في ذلك: ونبت زرع^(١٠٤).

إذن قراءة الجر على ثلاثة أوجه. الأولى: إن الجنة فيها هذه الأنواع: العنب، والزرع، والنخيل، فعطف (الزرع) على (أَعْنَابٍ) والثاني: عطف على المجاورة وعلى الأقرب في اللفظ، فالأعناب أقرب على الزرع من الجنة؛ لذا عطف عليها. والثالث: العطف على المعنى، وعلى تقدير: ونبت زرع، وهو ما دفع الجعبري إلى اختيار الجر دون غيرها.

٣- الإضافة وحذف التنوين:

(وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا) [الكهف: ٢٥].

قرأ حمزة، وعلي الكسائي (مائة سنين) بحذف التنوين والجرمان، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم بالتنوين^(١٠٥). واختار الجعبري - رحمه الله - قراءة الإضافة وحذف التنوين؛ لأن مميز المائة والمئات موحد مجرور، وجمع تنبيهاً على الأصل. قال ((واختياري حذف التنوين؛ لأنه اقرب إلى الأصل لفظاً، وعلى الأصل تقديرًا، واخف اللفظين))^(١٠٦). وهذا معنى قول الفراء: ((من العرب من يضع سنين موضع سنة))^(١٠٧).

أما عن وجه التنوين فإنه لما عدل عن قياس توحيد، عدل عن إضافته. ونصب على التمييز، كما نصب قول الشاعر:

[فيها اثنتان وأربعون حلوبة سوداً كخافية الغراب الأسحم]^(١٠٨).

أو أنه نصب (سنتين) بقوله (ولبثوا) ثم أبدل (ثلاث مائة) فيها، فكانه قال: ولبثوا سنتين ثلثمائة، كما تقول: صمت أياماً خمسة، أو أن ينصب (ثلثمائة) بـ (ولبثوا) ويجعل (سنتين) بدلاً منها، أو مفسرة عنها^(١٠٩).

وأما من حذف التنوين، فأضاف (مائة) إلى (سنتين) كما يقال (ثلثمائة سنة، وإنما وقع الجمع موقع المفرد كقوله (بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا) [الكهف: ١٠٣] ؛ لأن مميز الثلاثة إلى العشرة مجموع مجرور كقوله (ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) [هود: ٦٥]، فقياسه ثلاث مئات، أو مائتين، وعليه قول الفرزدق

[ثلاثُ سنين للملوك فدى بها ردائي وحلّت عن وجوه الياهاتم]^(١١٠).

وعند أبي علي الفارسي قراءة الإضافة دون التنوين هي الأقوى، قال: ((مما يدل على صحة قول من قال: ثلثمائة سنين، أن هذا الضرب من العدد الذي يضاف في اللغة المشهورة إلى الأحاد، نحو: ثلثمائة رجل، وأربع مائة ثوب))^(١١١).

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

وحمل العكبري قراءة الإضافة على الأصل ((إذ الأصل إضافة العدد إلى الجمع، ويقوي ذلك أن علامة الجمع هنا جبرّ لما دخل السنة من الحذف: فكانها تنمة الواحدة))^(١١٣).

وذهب عدد من اللغويين إلى أنّ الإضافة إلى الجمع أصل، ولكن لقلة استعماله أبعد فلم يضاف كيلا يضاف إلى الجمع فجعل (سين) بدلاً، أو صفة من ثلاث أو مئة ليكون مطابقاً، وكذلك في إجماع النحويين على إن الواحد المفسر من العدد معناه الجمع^(١١٤).

وخلاصة القول: إنّ القراءتين حسنتان؛ لأن (سين) جمع في تأويل المفرد كما نقل القراء عن مذاهب العرب، وهذا يسوغ أن يكون تمييزاً للعدد (ثلاث مائة) منوناً، وغير منون، ومعناهما سواء عند سيبويه^(١١٥).

٤- إضافة الشيء إلى جنسه.

(إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الذَّلِيلَا بِزَيْنَةٍ الْكَوَكِبِ) [الصفات: ٦].

قرأ حمزة وعاصم (بِزَيْنَةٍ) بالتنوين، وقرأ الباقون بخفضه على حذف التنوين^(١١٦) فمن قرأ بالتنوين والخفض أبدل (الْكَوَكِبِ) من الزينة؛ لأنها هي الزينة ((وهذا بدل الشيء من الشيء وهو هو في المعنى))^(١١٧)، ومن قرأ بالتنوين ونصب (الْكَوَكِبِ) فهو على إعمال المصدر متوناً في المفعول^(١١٨). أي بان تكون الكواكب منصوبة بوقوع الفعل عليها، أي: باننا زينا الكواكب^(١١٩).

واختار الجعبري قراءة الخفض، إذ أن (بِزَيْنَةٍ) أضيفت إلى (الْكَوَكِبِ) للتخصيص كخاتم فضة^(١٢٠)، قال: ((واختاري الإضافة لظهور الزينة فيما يزين به دون المصدر، وهي أقل تغيراً أو أشهر تخصيصاً))^(١٢١).

وقراءة حذف تنوين (بِزَيْنَةٍ) وجرها، وإضافتها وجر (الْكَوَكِبِ) على المضاف إليه فانه أتى بالكلام على أصل ما وجب له؛ ((لأن الاسم إذا ألقى الاسم، ولم يكن الثاني وصفاً للأول، ولا بدلاً منه، ولا مبتدأ بعده، أزال التنوين وعمل فيه الخفض؛ لأن التنوين معاقب للإضافة فذلك لا يجتمعان في الاسم))^(١٢٢).

وعند العكبري قراءة (بَرْزَنَةُ الْكَوَاكِبِ) بالجر فيها وجهان: أحدهما: أن تكون الزينة مصدراً أضيف إلى الفاعل، وقيل إلى المفعول، أي زينا السماء بتزيينا الكواكب، والثاني: أن يكون من إضافة النوع إلى الجنس كقولك: باب حديد، فالزينة كواكب^(١٢٣).

وتكون هذه القراءة في إطار (إضافة الشيء إلى نفسه. أو إلى اسمه، أو إلى مثله في المعنى، كحق اليقين، وسكرة الحق، وشهاب قبس، ودين القيمة، وعذاب المهين. خلافاً للبصريين الذين منعوا كل ذلك وأولوه إلى حذف المضاف إليه وإقامة صفته مقامه)^(١٢٤).

والقراءتان حسنتان، إلا إن قراءة الخفض ما عليه أغلب القراء السبعة. ولها ما يماثلها في القرآن، كحق اليقين. وسكرة الحق. وشهاب قبس. وهذا ما يسمى بالتخصيص كخاتم القصة. زد على ذلك فإن التنوين معاقب للإضافة فلذلك لا يجتمعان في الاسم؛ لأنه إذا أضيف اسم إلى آخر حذف ما في المضاف: من نون تلي الإعراب - وهي نون الثانية، أو نون الجمع. وكذا ما الحق بهما - أو تنوين. وجر المضاف إليه^(١٢٥).

الهوامش.

- ١- ينظر. التبصرة في القراءات السبع: ٨٦. والنشر في القراءات العشر: ٣٩٢/٢. وغيث النقع في القراءات السبع: ١١٥.
- ٢- الحجة في القراءات السبع: ٤٤.
- ٣- قراءة المصحف (وصية) بالنصب.
- ٤- ذكر بعض النحاة لتسوية الابتداء بالنكرة صوراً. وأنهاها بعض المتأخرين إلى نيف وثلاثين موضعاً. وذكر بعضهم أنها محلها ترجع للخصوص والعموم فليتأمل ذلك. (شرح فطر الندى وبل الصدى: ٩٣). و(شرح الدماميني على مغني اللبيب ٢٠٣-٣٦٦-٣٦٦).
- ٥- ينظر: شرح الجعبري: ١٢٤٠/٣.
- ٦- شرح الجعبري: ١٢٤٠/٣.

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٨٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

- ٧- جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ٥٧٨/٢.
- ٨- البحر المحيط: ٢/٢٤٥.
- ٩- إعراب القرآن: ١٠٩.
- ١٠- ينظر: التبيان في إعراب القرآن: ١/٩٢/١ وإبراز المعاني من حوز الأمان: ٣٦٢.
- ١١- ينظر: البصرة في القراءات السبع: ١٠٩. النشر في القراءات العشر: ٢/٣٥٨.
- ١٢- ينظر: الحجة في القراءات السبع: ٩١. وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: ٢٩١.
- ١٣- شرح الجعبري: ٣/١٦٢١.
- ١٤- معاني القرآن: ١/٤٩٨.
- ١٥- الكتاب: ١/٣٢٠. وينظر: إعراب القرآن للنحاس: ٣٢٨. وإبراز المعاني من حوز الأمان: ٤٨٣.
- ١٦- ينظر: معاني القراءات: ١٩٢. والتبيان في إعراب القرآن: ١/٦٠٠.
- ١٧- شرح الجعبري: ٣/١٦٢١.
- ١٨- لمسات بيانية في نصوص التبريل: ٧٨.
- ١٩- المصدر نفسه: ٧٨.
- ٢٠- ينظر: البصرة في القراءات السبع: ١٤٥. النشر في القراءات العشر: ٢/٤٣٥.
- غيث النقع في القراءات السبع: ٤٦٣. والمفتاح في القراءات السبع: ١٦٩.
- ٢١- ينظر: البيان في غريب إعراب القرآن: ٢/٢٤٩.
- ٢٢- المصدر نفسه: ٢/٢٥٩.
- ٢٣- ينظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢/١٠٣٧.
- ٢٤- ينظر: إعراب القرآن للنحاس: ٧٣٨.
- ٢٥- ينظر: شرح الجعبري: ٤/٢١٢٢.

- ٢٦- المصدر نفسه: ٢٠١٢/٤.
- ٢٧- إعراب القراءات السبع وعللها: ١٩٣/٢.
- ٢٨- إبراز المعاني من حرز الأمانى/ ٦٤٠.
- ٢٩- يطر: الكشف عن وجوه القراءات: ١٨٢/٢.
- ٣٠- يطر: التبصرة في القراءات السبع: ٨٤. والنشر في القراءات العشر: ٣١٠/٢. وغيث النفع في القراءات السبع: ١٠٠. وتحرير التيسير في قراءة الأئمة العشرة. ٩٢. ومعجم القراءات القرآنية: ١٣٧/١.
- ٣١- معاني القرآن وإعرابه: ٢١٣/١.
- ٣٢- المصدر نفسه: ٢١٣/١.
- ٣٣- شرح الجعيري: ١٢٠١/٣.
- ٣٤- المحتسب لابن جني: ٢٠٥/١.
- ٣٥- المصدر نفسه: ٢٠٥/١.
- ٣٦- الحجة للقراء السبعة: ٤٠٩/١.
- ٣٧- يطر: الكشف عن وجوه القراءات: ٢٨١/١. والبيان: ١٣٨/١.
- ٣٨- التبيان في إعراب القرآن: ١٤٣/١.
- ٣٩- يطر: الكشف عن وجوه القراءات: ١٨٢/٢. وزاد المسير: ١٧٨/١.
- ٤٠- يطر. التبصرة في القراءات السبع. ٧٨. والتيسير في القراءات السبع: ٨٥. وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٣٩٣. والنشر في القراءات العشر: ٢٩٣/٢. ومعجم القراءات القرآنية: ٤٩/١.
- ٤١- شرح الجعيري: ١١١٦/٣.
- ٤٢- معاني القرآن: ٣٩-٣٢.

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٨٧٣٢هـ) في الأسماء

م.م. علي جاسم محمد أ.م. د. نافع علوان بهلول

- ٤٣- يطر: معاني القرآن: ٣١/٩-٣٢. والبيان في إعراب القرآن: ٥٤/٩.
- ٤٤- معاني القرآن: ٩٠٨/٩.
- ٤٥- الحجة في القراءات السبع: ٢٨.
- ٤٦- الكشف عن وجوه القراءات السبع: ٢٣٧/٩.
- ٤٧- يطر: تنوير الأذهان في تفسير روح البيان. مج ١/ج ١/٥٣. والكشف والبيان في تفسير القرآن: المعروف بتفسير الثعلبي: ١٠٦/٩. ونور اليقين للدكتور علي عبد المنعم: ٨.
- ٤٨- الحجة في القراءات السبع: ٢٨. وينظر: إعراب القرآن في القراءات السبع وعللها: ٨٢/٩.
- ٤٩- يطر: شرح ابن عقيل: ٤٨٤/٩.
- ٥٠- يطر: التبصرة في القراءات السبع، ٩٦. والنشر في القراءات العشر، ٢، ٣٣٤.
- وغيث النفع في القراءات السبع، ١٦٤.
- ٥١- إعراب القراءات السبع وعللها، ١١٢٩.
- ٥٢- يطر: شرح الجعبري، ٣، ٩٤٠٠.
- ٥٣- المصدر نفسه، ٣، ٩٤٠٠.
- ٥٤- إعراب القرآن، ٩٧٤.
- ٥٥- الحجة في القراءات السبع، ٥٨.
- ٥٦- الحجة للقراء السبعة، ٢، ٦٩.
- ٥٧- يطر: الكشف عن وجوه القراءات السبعة: ٣٧٨/٩. والبيان في غريب إعراب القرآن: ٢٤٤/٩.
- ٥٨- يطر: تفسير أنسفي: ٢١٠/٩.

- ٥٩- ينظر: التبصرة في القراءات السبع: ٥٨/ النشر في القراءات العشر: ٢٩٣٢. وغيث النفع في القراءات السبع: ١١١.
- ٦٠- معاني القرآن للاخفش: ١/١٧٢. وينظر: الحجة في القراءات السبع: ٤٣.
- ٦١- التبيان في إعراب القرآن: ١٧٦/١.
- ٦٢- شرح الجعري: ٣/١٢٢٦.
- ٦٣- الرد على النحاة: ٧٩.
- ٦٤- إعراب القرآن للنحاس: ٩٣. وينظر: الجامع لأحكام القرآن: مج ٢/ج ١/٣.
- ٦٥- التبيان في إعراب القرآن: ١٧٦/١.
- ٦٦- ينظر: السبعة في القراءات ٢٣٧. والتبصرة في القراءات السبع: ٩٩. والتيسير في القراءات السبع: ٩٧. والإقناع في القراءات السبع: ٦٣٩/٢. والنشر في القراءات العشر: ٢/٣٣٦.
- ٦٧- ينظر: شرح الجعري: ٣/١٤٣٢.
- ٦٨- المصدر نفسه: ٣/١٤٣.
- ٦٩- معاني القرآن: ١/٢٤٥. وينظر: الحجة للقراء السبعة: ٢/٩٢.
- ٧٠- معاني القرآن وإعرابه: ٢/٩٩-١٠٠. وينظر: التفسير الكبير للرازي: ١١/٧.
- ٧١- المحرر الوجيز: ٤/١٨٥.
- ٧٢- ينظر: الكشف عن وجوه القراءات: ١/٣٩٦.
- ٧٣- ينظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ٩/٨٥.
- ٧٤- معاني القرآن وإعرابه للرجاج: ٢/٩٢. وينظر: حجة القراءات لأبي زرع/ ٢١٠.
- ٧٥- ينظر: شرح طيبة النشر في القراءات العشر: ٢/٢٧٧-٢٧٨.
- ٧٦- ينظر: النحو الوافي: ٢/٣٤٣.

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٥٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

- ٧٧- ينظر: التبصرة في القراءات السبع: ١٠٦. والنشر في القراءات العشر: ٤٢٩/٢. وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: ٢٨٢.
- ٧٨- ينظر. شرح الجعبري: ١٥٩١/٣. والحجة في القراءات السبع. ٨٤.
- ٧٩- شرح الجعبري: ١٥٩١/٣.
- ٨٠- إعراب القرآن للنحاس: ٣٠٣.
- ٨١- الحجة في القراءات السبع: ٨٤.
- ٨٢- الكشف عن وجوه القراءات السبع: ٤٦١/١-٤٦٢. وينظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن: ١٦٥/٨-١٦٦.
- ٨٣- التبيان في إعراب القرآن: ٥٦٥/١.
- ٨٤- ينظر: بور اليقين، للدكتور عبد المعصم عبد الحميد: ٢٩٦.
- ٨٥- ينظر: السبعة في القراءات. ٩٢. والتبصرة في القراءات السبع: ١٢٧. وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٦٣٨. والنشر في القراءات العشر: ٤٠٠/٢. وغيث النفع في القراءات السبع: ٤١٨.
- ٨٦- شرح الجعبري: ١٨٩٧/٤.
- ٨٧- الحجة في القراءات السبع: ١٣٢.
- ٨٨- ينظر: الكشف عن وجوه القراءات: ٦٣/٢.
- ٨٩- البيان في غريب إعراب القرآن: ١٨٨/٢.
- ٩٠- إعراب القرآن للنحاس: ٥٤٤. وينظر. البيان في إعراب القرآن: ٨٤٩/٢.
- ٩١- ينظر: الحجة في القراءات السبع: ١٣٢. وإبراز المعاني من حوز الأماني: ٥٧٠. والموضح في التجويد: ٥٢٣.
- ٩٢- ينظر: الكشف عن وجوه القراءات: ٦٣/٢.
- ٩٣- ينظر: الحجة للقراء السبعة: ٨٩/٣.

- ٩٤- ينظر: التبصرة في القراءات السبع: ١٢٠. والنشر في القراءات العشر: ٣٨٦/٢. وتحرير التيسير في قراءة الأئمة العشرة: ١٢٩.
- ٩٥- ينظر: الكفاية في القراءات العشر: ١٣٥. وغيث النفع في القراءات السبع: ٣٣٤.
- ٩٦- ينظر: شرح الجعيري: ١٧٩٨/٤.
- ٩٧- المصدر نفسه: ١٧٩٨/٤.
- ٩٨- الحجة في القراءات السبع: ١١٤.
- ٩٩- قال الأصمعي: قلت لأبي عمرو: كيف لا تقرأ (وزع) بالجر؟ فقال: الجنات لا تكون من الزرع [إعراب القرآن للنحاس: ٤٦٧].
- ١٠٠- الكتاب: ٣٧/١.
- ١٠١- إعراب القرآن للنحاس: ٤٦٧.
- ١٠٢- الحجة للقراءات السبعة: ٤/٣.
- ١٠٣- البيت لقطرب، وهو من الرجز، وصلد البيت: اقبل سيل جاء من أمر الله [ينظر: خزانة الأدب: ٣٥٦/١٠].
- ١٠٤- ينظر: التبيان في إعراب القرآن: ٧٥١/٢.
- ١٠٥- ينظر: التبصرة في القراءات السبع: ١٢٦. والنشر في القراءات العشر: ٣٣٩/٢. وغيث النفع في القراءات السبع: ٣٧٠.
- ١٠٦- شرح الجعيري: ١٨٩٢/٤.
- ١٠٧- معاني القرآن: ٦٣/٢.
- ١٠٨- يستشهد به على أنه يجوز وصف التمييز المفرد بالجمع باعتبار المعنى، فإن (حلوية) مميز مفرد للعدد وقد وصف بالجمع، وهو سود جمع سواد والبيت لعنرة بن شداد من معلقته [ينظر: شرح المعلقات العشر: ١٥٧].

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٨٧٣هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

- ١٠٩- ينظر: الحجة في القراءات السبع: ١٣٠-١٣٩.
- ١١٠- إبراز المعاني من حرز الأمان: ٥٦٨.
- ١١١- ديوان الفردق: ٦٦٦.
- ١١٢- الحجة للقراء السبعة: ٨١/٣.
- ١١٣- النبيان في إعراب القرآن: ٨٤٤/٢.
- ١١٤- ينظر: معاني القرآن للقراء: ١٣٨/٢. وإعراب القرآن للنحاس: ٥٤٩. والحجة في القراءات السبع: ٩٣٩. والتوجيه اللغوي للقراءات القرآنية عند الفراء في معاني القرآن: ٢٤٧.
- ١١٥- ينظر: الكتاب: ١٦١/٢-١٦٢.
- ١١٦- ينظر: التبصرة في القراءات السبع: ١٥٢. وجامع البيان في القراءات السبع: ٦٩٠/ والنشر في القراءات العشر: ٤٤٧/٢. وغيث الصع في القراءات السبع ٤٩٥.
- ١١٧- الحجة في القراءات السبع: ١٩٤.
- ١١٨- عند أهل البصرة بأن المصدر إذا نون شابه الفعل وعمل عمله، وكذلك إذا أضيف إلى الفاعل أو المفعول [الإنصاف في مسائل الخلاف: ٤٣].
- ١١٩- ينظر: إعراب القرآن للنحاس: ٨٣٢.
- ١٢٠- ينظر: شرح الجعبري: ٢٢١١/٥.
- ١٢١- المصدر نفسه: ٢٢١١/٥.
- ١٢٢- الحجة في القراءات السبع: ١٩٤.
- ١٢٣- ينظر: التبيان في إعراب القرآن: ١٠٨٧/٢.
- ١٢٤- التوجيه اللغوي للقراءات القرآنية عند الفراء في معاني القرآن: ٢٤٧.
- ١٢٥- ينظر: شرح ابن عقيل: ٤٣/٢.

ثبت المصادر والمراجع

- ١ إبراز المعاني من حوز الأمان في القراءات السبع، للإمام الشاطبي (ت ٥٩٠هـ)، تأليف
عبد الرحمن اسماعيل بن إبراهيم المعروف بابي شاة (ت ٥٦٥هـ)، تحقيق: إبراهيم عطوة
عوض، دار الكتب العلمية بيروت-لبنان.
- ٢ إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر، العلامة الشيخ شهاب الدين أحمد بن
محمد بن عبد الغني الدمياطي (ت ١١٩٧هـ)، وضع حواشيه: تحقيق: أنس مهرة، دار
الكتب العلمية بيروت - لبنان الطبعة: الأولى (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).
- ٣ إعراب القراءات السبع وعللها، لأبن خالويه (ت ٣٧٠هـ)، حققه وقدم له: الدكتور عبد
الرحمن بن سليمان النعيمين، مكتبة الخانجي بالقاهرة، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ -
١٩٩٢م).
- ٤ إعراب القرآن، لأبي جعفر النحاس (ت ٣٣٨هـ)، اعنى به الشيخ خالد العلي، دار
المعرفة، بيروت-لبنان، الطبعة الثالثة (١٤٣٢هـ).
- ٥ الإقناع في القراءات السبع، لابن الباذل (ت ٥٤٠هـ)، تحقيق: الدكتور عبد المجيد
قطامش، من منشورات مركز البحوث العلمي وإحياء التراث الإسلامي بكلية الشريعة
والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى، مطبعة دار الفكر بدمشق (١٩٨٣م).
- ٦ الإنصاف في مسائل الخلاف، لأبي بركات الأنباري (ت ٥٧٧هـ)، تحقيق: محمد محي
الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة، القاهرة، الطبعة الثالثة (١٩٥٥م).
- ٧ البحر المحيط، أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، مؤسسة التاريخ
العربي، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، (١٤١٩هـ - ١٩٩٠م).
- ٨ البيان في غريب إعراب القرآن، كمال الدين الإمام أبو البركات عبد الرحمن بن محمد
بن الأنباري (ت ٥٧٧هـ)، تحقيق: الدكتور طه عبد الحميد طه، مراجعة مصطفى السقا دار
الكتاب المصري، القاهرة (١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م)، ج: ٢، الهيئة المصرية العامة (١٩٦٩).

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

{ م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول }

٩. النصرة في القراءات السبع، تصنيف العلامة أبي مكّي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ)، الناشر: دار الصحابة للتراث، القاهرة.
١٠. النيان في إعراب القرآن، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري (ت ٦٩٦هـ)، تحقيق: علي محمد البحايي، دار الحيل، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)
١١. تفسير التيسر في قراءة الأئمة العشرة، محمد بن علي الجزري (ت ٨٣٣هـ)، كتب هوامشه وصححه جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى (١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م)
١٢. التفسير الكبير (مفاتيح الغيب)، فخر الدين الرازي (ت ٦٠٦هـ)، المطبعة الهيئة المصرية القاهرة، الطبعة الأولى، (١٩٣٨م).
١٣. تنوير الأذهان من تفسير روح البيان، للشيخ إسماعيل حقي البروسوي (ت ١١٣٧هـ)، تحقيق: الشيخ محمد علي الصابوني، دار القلم، دمشق، الطبعة الثانية (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)
١٤. التوجيه اللغوي للقراءات القرآنية عند الفراء في (معاني القرآن)، الدكتور صالح أمين أغا، دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).
١٥. التيسر في القراءات السبع، لأبي عمرو الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: أوتويرتل، مطبعة الدولة، استانبول (١٩٣٠م).
١٦. جامع البيان عن تأويل آي القرآن، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣٩٠هـ)، مطبعة البابي الحلبي وأولاده، مصر الطبعة الثانية (١٩٣٤).
١٧. جامع البيان في القراءات السبع المشهورة، لأبي عمرو بن عثمان الداني (ت ٤٤٤هـ)، تحقيق: الحافظ المقرئ محمد صدوق الجزائري، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م).

١٨. الجامع لأحكام القرآن، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ)، مصور عن طبعة دار الكتب المصرية، دار الكتاب العربي الطبعة الأولى (١٩٦٧م).
١٩. حجة القراءات، لأبي زرعة عبد الرحمن بن زنجلة (المتوفي نهاية القرن الرابع أو بداية القرن الخامس الهجري)، تحقيق: سعيد الأفغاني، منشورات جامعة بنغازي، الطبعة الأولى (١٩٧٤م).
٢٠. الحجة في القراءات السبع، لأبي عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق: أحمد فريد المزيدي، قدم له الدكتور فتحي حجازي، جامعة الأزهر، دار الكتب العلمية - بيروت/لبنان، الطبعة الثانية (١٤٢٨هـ/٢٠٠٧م).
٢١. الحجة للقراء السبعة، لأبي علي الفارسي (ت ٣٧٧هـ)، وضع حواشيه وعلق عليه كمل مصطفى الهنداوي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٩هـ-٢٠٠٩م).
٢٢. خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، تأليف: عبد القادر بن عمر البغدادى (ت ٩٠٩٣هـ)، تحقيق وشرح: عبد السلام هارون، الطبعة الثانية، الهيئة المصرية للكتاب (١٩٧٩م).
٢٣. ديوان الفرزدق، شرحه وضبط نصوصه وقدم له: الدكتور عمر فاروق، الطباع شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت-لبنان، ط ١ (١٤١٨هـ-١٩٩٧م).
٢٤. الرد على النحاة، لابن مضاء القرطبي (ت ٥٩٢هـ)، تحقيق: الدكتور شوقي ضيف، دار المعارف، الطبعة الثالثة (د.ت).
٢٥. شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك (ت ٦٧٢هـ)، قاضي القضاة بهاء الدين عبد الله بن عقيل العقيلي المصري الهمداني، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: انتشارات ناصر خسرو، الطبعة السابعة.

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

٢٦. شرح الجعبري على متن الشاطبية المسمّى: كنز المعاني في شرح حوز الأمانى ووجه التهاني، لإبراهيم الجعبري (ت ٧٣٢هـ)، تحقيق الأستاذ: فرغلي سيد عرباوي، مكتبة أولاد الشيخ للتراث، الطبعة الأولى (٢٠١١م).

٢٧. شرح اللماميني على مغني اللبيب، لمحمد بن أبي بكر الدماميني (ت ٨٢٨هـ)، صححه وعلق عليه: أحمد عزو عناية، الناشر: مؤسسة التاريخ العربي، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٨هـ-٢٠٠٧م).

٢٨. شرح المعلقات العشر وأخبار شعرائها، اغتنى بجمعه وتصحيحه الشيخ أحمد بن الأمين الشنقيطي، مكتبة النهضة-بغداد (١٩٨٨م).

٢٩. شرح طبية النشر في القراءات العشر، لأبي القاسم محمد بن علي النويري (ت ٨٥٧هـ)، تقديم وتحقيق: الدكتور مجدي محمد سرور، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٤هـ-٢٠٠٣م).

٣٠. شرح قطر اندى وبل الصدى، لابن هشام الانصاري (ت ٧٦٩هـ)، حققه وشرح معانيه وأعرب شواهد، محمد خير طعمة حلبي، دار المعرفة، بيروت/لبنان، الطبعة الثانية (١٤٢٦هـ-٢٠٠٥م).

٣١. غيث النفع في القراءات السبع، للشيخ علي النوري بن محمد السفاسقي (ت ١١٩٨هـ)، تحقيق: أحمد محمود عبد السميع، اجازة في القراءات، عضو نقابة محظي القرآن بمصر، دار الكتب العلمية، بيروت/لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٧هـ-٢٠٠٦م).

٣٢. كتاب السبعة في القراءات، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد البغدادي (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: الدكتور شوقي حيف دار المعارف - القاهرة - الطبعة: الثالثة (١٩٨٠م).

٣٣. الكتاب، لسيبويه، أبو البشر عمرو بن عثمان بن قنبر (ت ١٨٠هـ)، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، عالم الكتب - بيروت، (١٩٨٣م).

٣٤. الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لمكي بن أبي طالب القيسي (ت ٤٣٧هـ)، تحقيق الدكتور: محي الدين رمضان، الطبعة الثانية، مؤسسة الرسالة - بيروت (١٩٨٩م).

٣٥. الكشف والبيان في تفسير القرآن (تفسير الثعلبي)، لأبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (ت ٤٢٧هـ)، تحقيق: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - الطبعة الأولى (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م).

٣٦. الكفاية الكبرى في القراءات العشر، للإمام الحافظ مقرئ العراق القلانسي (ت ٥٢٩هـ)، تحقيق: عثمان محمود غزال، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).

٣٧. لمسات بيانية من نصوص التنزيل، للدكتور فاضل صالح السامرائي (د.ت).

٣٨. المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لابن جني (ت ٣٩٢هـ)، دراسة وتحقيق: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م).

٣٩. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو محمد عبد الحق بن غالب ابن عطية الأندلسي (ت ٥٤١هـ)، تحقيق: احمد صادق الملاح، مطابع الأهرام التجارية، القاهرة (١٩٧٤م).

٤٠. مدارك التنزيل وحقائق التأويل (تفسير النسفي)، عبدالله بن أحمد بن محمود النسفي (ت ٧١٠هـ)، مطبعة البايي الحلبي، القاهرة (د.ت).

٤١. معاني القراءات، لأبي منصور الأزهري (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق وتعليق: أحمد فريد المزيدي، تقديم فتحي عبد الرحمن حجازي، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م).

علل الاختيارات النحوية في القراءات السبعة عند الجعبري (ت ٧٣٢هـ) في الأسماء

م. م. علي جاسم محمد أ. م. د. نافع علوان بهلول

٤٢. معاني القرآن وإعرابه، أبو إسحق إبراهيم بن السري الزجاج (ت ٣٩١هـ)، شرح وتحقيق: د. عبد الجليل عبده شلي، بيروت (١٩٨٨م).

٤٣. معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت ٢٠٧هـ)، قدم له وعُلّق عليه ووضع حواشيه وفهارسه: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية: بيروت - لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).

٤٤. معاني القرآن، الأخفش الأوسط أبو الحسن سعيد بن مسعدة المجاشعي البلخي البصري (ت ٢١٥هـ)، تحقيق: الدكتور فائز فارس، الطبعة الثانية، الكويت (١٩٨٩م).

٤٥. معجم القراءات القرآنية - مع مقدمة في القراءات وأشهر القراء، الدكتور: أحمد مختار، والدكتور عبد العال سالم مكرم، الطبعة الثانية، مطبوعات جامعة الكويت (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م).

٤٦. المفتاح في القراءات السبع، تأليف أبو القاسم القرطبي (ت ٤٦١هـ)، تحقيق: أحمد فريد المزدي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م).

٤٧. الموضح في علم التجويد، عبد الوهاب القرطبي (ت ٤٦١هـ)، تحقيقك الدكتور غانم قدوري الحمد، الكويت، الطبعة الأولى (١٩٩٠م).

٤٨. النحو الوافي، عباس حسن، دار المعارف بمصر (١٩٧٦م).

٤٩. النشر في القراءات العشر، تصنيف العلامة محمد بن محمد الجزري (ت ٨٣٣هـ)، الناشر: دار الصحابة للتراث، القاهرة، الطبعة الأولى (٢٠٠٢م).

٥٠. نور اليقين - معجم وسيط في إعراب القرآن الكريم - للدكتور علي عبد المنعم عبد الحميد، قدّم له: الدكتور محمد سيد طنطاوي شيخ الأزهر، لا شركة المصرية العالمية للنشر، لوتجمان (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م).